

## בס"ד. ש"פ תשא, שושן-פורים קטן, ה'תשכ"ז

(הנחה בלתי מוגה)

**וקבל** היהודים את אשר החלו לעשות<sup>1</sup>, ומבאר כ"ק מו"ח אדמו"ר במאמרו ד"ה זה שאמרו בפורים קטן לפני ארבעים שנה<sup>2</sup> (בשנה האחרונה שהי' במדינה ההיא בחיים חיותו בעלמא דין), דעתה בזמן הגלות הם קבלו מה שהחלו כבר בזמן דמתן תורה, וכאמר ז"ל<sup>3</sup> ע"פ קיימו וקבלו היהודים, דקיימו עתה מה שקבלו כבר בזמן דמ"ת. ומקשה, דלכאורה הוא דבר נפלא, דבמ"ת היו ישראל בתכלית העילוי, והי' גילוי אלקות במוחש ממש [כמ"ש וירד הוי' על הר סיני, ובאופן שפעל (לא רק על בני, אלא) גם בכל מציאות העולם, וכמארז"ל שהי' הקול יוצא מד' רוחות העולם ומלמעלה ומלמטה<sup>4</sup>, ובאופן שצפור לא צווח עוף לא פרח כו' אלא העולם שותק ומחריש כו'], שענין זה מורה על גודל הביטול, כי, כאשר יש איזה תנועה, הרי זה מורה על ענין של ישות כו'], משא"כ בזמן הגלות הוא ההיפך מזה ממש, ובפרט בימי הזמן שביקש כו', שאז הי' הגלות בתוקף כל כך עד שהיתה הגזירה על כל היהודים, מנער ועד זקן טף ונשים ביום אחד<sup>5</sup>, בכל מדינות המלך<sup>6</sup> (היינו שהגזירה היתה באופן שלא היתה אפשרות לברוח כו'<sup>10</sup>), וע"פ הידוע שכל הענינים שבגשמיות הם בגלל הרוחניות, שהרי לית דין ללא דיין, מובן, שגם ברוחניות למעלה הי' ענין של ירידה וכו', והיינו, שבנ"י היו אז בתכלית השפלות, ולכאורה אינו מובן, איך אז דוקא קיימו מה שקבלו כבר במ"ת, איך אפשר שדוקא בזמן הגלות יהי' ענין נעלה יותר מאשר במ"ת, שאז רק החלו לעשות, שהי' זה התחלה בלבד, וכמארז"ל<sup>3</sup> מכאן מודעא רבה לאורייתא (שקבלוה באונס<sup>11</sup>, ע"י כפי'), ואילו הגמר והקיום הי' דוקא בזמן הגלות והגזירה כו'.

(5) יתרו יט, כ.  
 (6) ראה שמו"ר פ"ה, ט. תקו"ז תכ"ב (סד),  
 (ב). תניא פל"ו (מו, א).  
 (7) שמו"ר ספכ"ט.  
 (8) אסתר ג, יג.  
 (9) שם ת, ה.  
 (10) ראה גם לקו"ש ח"א ע' 214.  
 (11) פרש"י שבת שם.

(1) אסתר ט, כג.  
 (2) נדפס ב"התמים" חוברת ז לו, ב [שלו,  
 [ב], ובקונטרס פט (סה"מ תשי"א ע' 180  
 ואילך), ואח"כ בסה"מ חרפ"ז ע' קי ואילך.  
 וראה גם מכתב כ"ה אד"ר שנה זו (אג"ק  
 חכ"ד ע' דש ואילך).  
 (3) שבת פח, א.  
 (4) אסתר ט, כז.

(ב) **ומבאר** במאמר<sup>12</sup>, שבזמן הגלות כשעמד עליהם המן כו' הנה אז דוקא עמדו במסירת נפש (בגלוי), וכמ"ש רבינו הזקן בתורה אור<sup>13</sup> שאם רצו להמיר דתם לא הי' המן עושה להם כלום, שלא גזר אלא על היהודים, אלא שהם מסרו עצמן למות כל השנה כולה, ולא עלה להם מחשבת חוץ ח"ו<sup>14</sup>, הן בנוגע למחשבה הן בנוגע לדיבור והן בנוגע למעשה, דהיינו, לעמוד בנסיון למסור נפשו אפילו שלא לעשות רק איזה מעשה לבד נגד אמונת ה' אחד, כגון להשתחוות לע"ז אף שאינו מאמין בה כלל בלבו (כמ"ש רבינו הזקן בתניא<sup>15</sup>). וכמבואר במק"א<sup>16</sup> שמש"נ זו פעלה להיות ויקץ כישן הוי"ו<sup>17</sup>, בלילה ההוא נרדה שנת המלך<sup>18</sup>, ועי"ז נתבטלה הגזירה. וכיון שבזמן הגזירה הי' אצלם ענין המס"נ, לכן הי' אז הענין דקבל היהודים את אשר החלו לעשות, שקיימו מה שקיבלו כבר במ"ת.

**והענין** בזה, כמבואר במאמר<sup>19</sup> בענין ג' החלקים הכלליים שבגוף, ראש גוף ורגל, שאע"פ שהרגל הוא המדריגה היותר תחתונה שבאדם, מ"מ, יש יתרון ברגל שמעמיד ומגבי' גם את הראש. ועד"ז בכללות ישראל, כמ"ש<sup>20</sup> שש מאות אלף רגלי העם אשר אנכי בקרבו, שיש מעלה במדריגת הרגל דכנס"י, רגלי העם, שע"ז נעשה אנכי בקרבו, שהו"ע הגילוי דבחי' כתר (אנכי) בחכמה (מדריגתו של משה). וזוהי כללות המעלה שבזמן הגלות, ובפרט בדרא דעקבתא דמשיחא, בחי' הרגל, שאז ישנם יותר העלמות והסתרים ורדיפות וכו', הנה דוקא אז מתגלה יותר ענין המס"נ, שזוהו"ע הקשור עם אמונה שלמעלה מהשכל<sup>21</sup>, ללא הבנה והשגה כו'<sup>22</sup>. וכפי שמבאר במאמר<sup>23</sup>, שעיקר ענין האמונה דנש"י היא במדריגת סובב כל עלמין, דממלא כל עלמין זהו בבחי' השגה (בפנימיות) כאילו רואה כו', ולכן לא שייך בזה כ"כ ענין האמונה, כי אם עיקר האמונה הוא בבחי' סוכ"ע, שאינו מושג ונרגש (ולא כמו אוה"ע, שבחי' ממכ"ע היא

(17) תהלים עח, סה. וראה ילקוט שמעוני

אסתר רמז תתרנד.

(18) אסתר ו, א.

(19) פ"ה.

(20) בהעלותך יא, כא.

(21) ראה תניא פי"ח.

(22) חסר קצת (המור"ל).

(23) שם. פ"ט.

(12) פ"ג. פט"ו.

(13) מג"א צז, א.

(14) ראה גם הוספות לתו"א מג"א קכ,

סע"ד.

(15) ספי"ט.

(16) ראה ד"ה בלילה ההוא הי'ש"ת (סה"מ

הי'ש"ת ע' 9).

אצלם באופן של אמונה, ואילו לבחי' סוכ"ע אין להם שייכות כלל<sup>24</sup>).  
וכמו"כ ענין המס"נ שבבנ"י הוא למעלה מהשכל והבנה והשגה כו'.

**ג) והנה** מאמר זה אמרו כ"ק מו"ח אדמו"ר במדינה ההיא (שבה נתייסדה תורת החסידות בכלל, ובפרט תורת חסידות חב"ד, שעל ידה נמשך בחכמה בינה ודעת, והעיקר בזה שיומשך בענין של בכך<sup>25</sup> בנוגע לפועל) מתוך מס"נ בגלוי, כידוע פרשת הימים ההם, שהיו אז רדיפות על עניני התומ"צ, ואעפ"כ, בהיותו בעיר הבירה של המדינה ששם הי' השורש ומקור של המנגדים וכו', אמר כ"ק מו"ח אדמו"ר מאמר הנ"ל, ובאופן שנוסף על אמירתו בביהכנ"ס, מקדש מעט<sup>26</sup>, הי' הדבר ניכר גם בחוץ, בשוק שבו היו רגלא דתרמודאי<sup>27</sup>, כמסופר פרטי הדברים בהמכתב<sup>28</sup> שנדפס יחד עם המאמר<sup>29</sup>, שאף שהי' זה משתשקע החמה<sup>27</sup>, הן כפשוטו, והן בפנימיות הענינים, הי' ביהכנ"ס מואר בנרות רבים, וכאשר שאלו מה יום מיומיים, הי' המענה, שרועם של ישראל דורש מעל הבימה, במעמד כו"כ עשירות מישראל, שבאו לשמוע דבריו של הקב"ה, אשר גלה סודו אל עבדיו הנביאים<sup>30</sup>, ומשפסקה הנבואה, הרי זה ע"י הנשיאים שבכל דור ודור, ואומר בפומבי ובפרהסיא, אשר, מפי עוללים ויונקים יסדת עוז להשבית אויב ומתנקם<sup>31</sup>, היינו, שאין להתפעל מהאויב כו', אלא צריכים לפעול בהענין דיסדת עוז, אין עוז אלא תורה<sup>32</sup>, לא רק אצל בן י"ח שנה (כפי שהיתה גזירת המלכות שיש להמתין עד שיגדל הנער כו'<sup>33</sup>), ולא רק אצל בן י"ג שנה, אלא גם אצל עוללים ויונקים, ועי"ז פועלים להשבית אויב ומתנקם כו'.

**ואף** שכל זה שייך למעמד ומצב שהי' בשנת תרפ"ז, כשהי' צורך לפעול הענין דלהשבית בנוגע לאויב ומתנקם בגלוי, הרי מזה מובן גם בנוגע ללימוד מאמר זה גם עתה. ובהקדים, שלימוד המאמר צריך

(לשון כ"ק אדמו"ר שליט"א בפתח דבר לקונטרס הנ"ל).

29) בקונטרס הנ"ל (סה"מ תשי"א ע' 195 ואילך. תרפ"ז ע' רפח ואילך).

30) עמוס ג, ז.

31) תהלים ח, ג. ד"ה הנ"ל פ"ב.

32) ראה ספרי ברכה לג, ב. ויק"ר פל"א, ה.

33) ראה אגרות קודש אדמו"ר מוהרי"צ ח"א ע' רנח. ע' שלת. ע' תקסט ואילך.

24) ראה סידור (עם דא"ח) רפד, ג. רפז, סע"ב ואילך. סהמ"צ להצ"צ כג, א.

25) ראה סה"מ תרצ"א ע' שכו. וש"נ.

26) יחזקאל יא, טז. מגילה כט, א.

27) לשון חז"ל — שבת כא, ב.

28) "מאחד הרבנים העסקנים אז ברוסיא, ונותן מושג, אף שרק במקצת, על יחס הממשלה אל היהדות ששרר אז ברוסיא, ומהסכנה שהיתה כרוכה בימים ההם באמירת מאמר כזה, ובפרט בפומבי ובפרסום גדול"

להיות באופן שנעשה תורתו<sup>34</sup>, היינו, לא באופן שהוא נשאר מציאות בפ"ע, ולומד את המאמר של האדמו"ר, אלא באופן דוקבל היהודים — כשמו של המאמר, שמורה על תוכנו של כל המאמר<sup>35</sup> (ע"ד מ"ש רבינו הזקן בשער היחוד והאמונה<sup>36</sup> ששמו אשר יקראו לו בלה"ק הוא חיותו של הדבר הנקרא בשם זה, וכן הוא גם בהשמות של עניני ומאמרי תורה, ובפרט שם שנתקבל ברוב תפוצות ישראל, כמובן ממ"ש הרמב"ם<sup>37</sup> בנוגע לגזרה ותקנה שפשטה בכל ישראל, שיש לזה תוקף של מ"ע ומל"ת, שנאמר<sup>38</sup> על פי התורה אשר ירוך, לא תסור מכל הדבר אשר יגידו לך), היינו, שהלימוד חודר את כל מציאותו (עס נעמט אים דורך אינגאַנצן) ומתאחד עמו להיות מציאות אחת, ובלשון רבינו הזקן בתניא<sup>39</sup>: יחוד נפלא שאין יחוד כמוהו ולא כערכו נמצא כלל בגשמיות להיות לאחדים ומיוחדים ממש מכל צד ופנה. ועוד זאת, כידוע פתגם כ"ק מו"ח אדמו"ר<sup>40</sup>, שלא די בכך שהוא לומד את המאמר, אלא המאמר צריך ללמד אותו בנוגע להנהגתו כו'. וכיון שיש ציווי ללמוד את המאמר, בודאי יש גם נתינת כח שהלימוד יוכל להיות באופן האמור, הן בנוגע לכללות ענין המס"נ, והן בנוגע להענין דלהשבית אויב ומתנקם.

(ד) **והענין** בזה, דהנה, גם כאשר נמצאים בזמן של הרחבה כו', יכול וצריך להיות ענין המס"נ בנוגע ללימוד התורה. ובהקדם המבואר במאמר<sup>41</sup> דהנה אמרו רז"ל<sup>42</sup> גדול המעשה יותר מן העושה, וכידוע בתמכין דאורייתא (כמו זבולון ויששכר, כמ"ש<sup>43</sup> שמח זבולון בצאתך וישכר באוהליך, זבולון ויששכר עשו שותפות, זבולון יוצא לפרקמטיא ומשתכר ונותן לתוך פיו של יששכר והם יושבים ועוסקים בתורה, לפיכך הקדים זבולון ליששכר שתורתו של יששכר ע"י זבולון היתה<sup>44</sup>), דמי שמעשה את חבריו שיחזיק לומדי תורה הוא יותר מן העושה בעצמו. וכשם שהוא במעשה הצדקה לצרכי לימוד התורה, כמו"כ הוא בלימוד ממש, דגדול המעשה את חבריו לתורה יותר מהלומד בעצמו,

(34) ראה בארוכה שיחת יו"ד שבט שנה

זו סט"ז ואילך (לעיל ע' 42 ואילך).

(35) דאף ששם זה הוא בגלל שהתחלת

המאמר היא בתיבות אלו, הרי הא גופא

שהתחלת המאמר היא בתיבות אלו, ועל שמם

נקרא המאמר, מוכיח, שזהו תוכנו של כל

המאמר.

(36) בתחלתו.

(37) ריש הל' ממרים.

(38) פ' שופטים יז, יא.

(39) פ"ה.

(40) ראה סה"מ תש"א ע' 54. ועוד.

(41) פ"ו.

(42) ב"ב ט, א.

(43) ברכה לג, יח.

(44) פרש"י עה"פ.

דזהו ענין גמילת חסדים בנפשו, וכמו עד"מ כשעושיין קביעות לימוד תורה ברבים, ודוקא בין אנשים פשוטים שנעלה יותר כו'. ומובן, שאצלו הרי זה ענין של מס"נ, כי, אע"פ שחבירו מקיים מצות תלמוד תורה, הרי הוא בעצמו אינו מקיים המצוה, כיון שביכלתו ללמוד בעמקות יותר, וכדאיתא באחרונים<sup>45</sup> שמי שיכול ללמוד בעמקות יותר ולומד בשטחיות כו', הרי זה נחשב אצלו לביטול תורה, כדמוכח מדברי הגמרא במסכת מגילה<sup>46</sup> שמבטלין ת"ת למקרא מגילה, ואעפ"כ מוסר נפשו ולומד עמו, ועד שלומד גם עם עוללים ויונקים, דקאי אפילו על תינוק שאינו יודע לדבר (שהרי אצל תינוק שיודע לדבר מתחיל כבר החיוב דחינוך, כמ"ש בהל' ת"ת<sup>47</sup>), ואעפ"כ צריך להיות אצלו הענין דיסדת עוז, אין עוז אלא תורה.

**ועד"ז** בנוגע לענין דלהשבית אויב ומתנקם, דאף שנמצאים בזמן של הרחבה כו', הרי ישנו הא"ל זר אשר בקרבך, זה היצה"ר<sup>48</sup>, שהוא בכחי' אויב ומתנקם, היינו, שלפעמים הוא כמו אויב, שהוא שונא הגלוי<sup>49</sup>, שאומר בגלוי לעשות היפך התורה, ולפעמים הוא כמו מתנקם (נוקם) שהוא שונא נסתר ועולל עלילות כו'<sup>49</sup>, שאומר לו שיעשה אמנם רק ע"פ התורה, אבל באופן כו' (מיט קונצן). וכדי להשבית האויב ומתנקם צריכה להיות העבודה באופן דמפי עוללים ויונקים, היינו, להעמיד את עצמו (האלטן זיך) במעמד ומצב דעולל ויונק, היינו, להניח את שכלו כו'. וזהו ענין המסירת נפש, שפירושה גם מסירת הרצון<sup>50</sup>, השכל והמדות כו', באופן שעבודתו היא רק מצד קבלת עול בלבד.

(ה) **והנה** הכח על זה הוא ממה רבינו, כפי שמבאר במאמר<sup>51</sup> כפירוש הכתוב<sup>52</sup> ואתה תצוה את בני ישראל ויקחו אליך שמן זית זך גו' להעלות נר תמיד, דציווי (תצוה) הוא צוותא וחיבור שהוא ענין ההתקשרות, ופירוש ואתה תצוה הוא שמה מקשר ומחבר נשמות ישראל ונותן להם כח להעלות נר תמיד, והיינו עי"ז שהוא רועה ומפרנס את ישראל בענין האמונה, שמחזק אותנו באמונתנו בהוי' כו'. ועד"ז בנוגע לאתפשטותא דמשה שבכל דרא<sup>53</sup>, שהם ראשי אלפי ישראל, עיני העדה<sup>54</sup>, שהן המה

(50) ראה תו"א מקץ לו, ב ובכ"מ.

(51) פ"ג"ד. פט"ו.

(52) ר"פ תצוה.

(53) תקו"ז תס"ט (קיב, רע"א. קיד, רע"א).

(54) ע"פ שלח טו, כד.

(45) ראה שו"ת בית אפרים או"ח סס"ח.

רש"ש מגילה ג, א.

(46) שם.

(47) לאדה"ז בתחלתו.

(48) ראה שבת קה, ב.

(49) ד"ה הנ"ל פ"ב.

רועי ישראל לחזק את האמונה בהוי' במסירת נפש כו', ובדורנו הרי זה כ"ק מו"ח אדמו"ר, שהוא הנותן כח שתהי' עבודה הנ"ל באופן תמידי (נר תמיד), כמ"ש<sup>55</sup> שויתי הוי' לנגדי תמיד, ובאופן דטוב לב משתה תמיד<sup>56</sup>, שקשור גם עם הענין דפורים, שהרי חייב איניש לבסומי עד דלא ידע<sup>57</sup>, דהיינו, למעלה מענין השכל, שזהו ענין המס"נ.

ו) **והנה** כשם שע"י ענין המס"נ (בחי' הרגל) שבימי הפורים נעשה גמר ושלימות הענין דמ"ת, שקיימו מה שקבלו כבר, כמו"כ ע"י המס"נ עתה, שהו"ע העבודה בקבלת עול (בחי' הרגל), שלא זו בלבד שע"י נעשה להשבית אויב ומתנקם, ומצליחים בכל עניני העבודה, בלימוד התורה, נגלה וחסידות, וקיום המצוות בהידור, ועבודת התפלה, אלא עוד זאת, שע"י זוכים לשלימות הענין דמ"ת בגילוי פנימיות התורה לעתיד לבוא, וכידוע שאף שלא יהי' עוד הפעם מ"ת<sup>58</sup>, כיון שכל הענינים ניתנו כבר במ"ת, מ"מ, גילוי פנימיות התורה יהי' לעתיד לבוא, כמ"ש<sup>59</sup> ישקני מנשיקות פיהו. וענין זה תלוי במעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות<sup>60</sup>, כולל גם הענין דהפצת המעיינות שהוא מעין הגילוי דפנימיות התורה דלעת"ל, שע"י באים להענין די שקני מנשיקות פיהו לעת"ל, שאז יקויים היעוד דלא יכנף עוד מוריך<sup>61</sup>, כפי שכבר הי' לעולמים מעין זה בשעת מ"ת<sup>62</sup>, והשלימות בזה תהי' לעתיד לבוא. וענין זה יכול להיות כבר עתה, בפורים קטן, ועאכו"כ בחג הפסח, שאז נהי' כבר בירושלים עיר הקודש, בביאת משיח צדקנו.



(59) שה"ש א, ב ובפרש"י.

(60) תניא רפל"ז.

(61) ישעי' ל, כ.

(62) תניא פל"ו.

(55) תהלים טז, ח. שו"ע או"ח בתחלתו.

(56) משלי טו, טו. שו"ע שם בסופו.

(57) מגילה ז, ב.

(58) ראה סה"מ תרמ"ז ע' פז. תרנ"ו ע'

שנו. המשך תרס"ו ע' כג. ע' תקמו.