

מפרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

קובץ  
שלשלת האור

שער  
ראשון

היכל  
תשיעי

קונטרס  
יו"ד-י"ד כסלו - תשנ"ב

•

מאת  
כבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א  
שניאורסאהן  
מליובאוויטש



יוצא לאור על ידי מערכת  
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושנים לבריאה  
הי' תהא שנת נפלאות בכל  
צדי"ק שנה לכ"ק אדמו"ר שליט"א

בס"ד.

## פתח דבר

לקראת יו"ד כסלו, יום הגאולה דאדמו"ר האמצעי, ויום הבהיר י"ד כסלו, יום נישואי כ"ק אדמו"ר שליט"א עם הרבנית הצדקנית מרת חי' מושקא נ"ע ז"ע –

הננו מוציאים לאור את המאמר ד"ה פדה בשלום גו', שאמר כ"ק אדמו"ר שליט"א בהתוועדות דש"פ ויצא, יו"ד כסלו תשכ"ב, שכולל גם ביאור בהמאמר ד"ה וכל בניך לימודי ה' שאמר כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ נ"ע ב"ש"פ ויצא, קריאת החתן שי' לתורה, וביום ב' וישלח לילה של החתן-מאָל בישבת „תומכי תמימים" בווארשא", המאמר הראשון דדרושי החתונה (נדפס בקונטרס דרושי חתונה תרפ"ט).

## מערכת „אוצר החסידים"

ע"ש"ק פ' ויצא, החשני"ב (ה' תהא שנה נפלאות בכל)  
שנת הצד"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א,  
ברוקלין, נ.י.

---

© לשון הכותרת דהמאמר.

## בס"ד. ש"פ ויצא, יו"ד כסלו (מאמר ג') ה'תשכ"ב

**פדה** בשלום נפשי מקרב לי כי רכבים היו עמדי, ומבאר בעל הגאולה במאמרו ד"ה זה (שנדפס בספרו שערי תשובה<sup>2</sup>), דהטעם על זה שמלחמה נקראת בשם קרב מלשון קירוב (אף שמלחמה היא היפך ענין הקירוב), הוא, כי ענין המלחמה הוא שכל אחד משני הלוחמים רוצה לנצח את השני ולהכניע אותו שיוכלל בו, ובכדי לפעול בזה שלוחם כנגדו שיוכלל בו, הוא דוקא ע"י הקירוב שמתקרב אליו, קרב מלשון קירוב. ועד"ז הוא בהמלחמה דנפש האלקית ונפש הבהמית, דעיקר המלחמה היא בשעת התפלה (שעת צלותא שעת קרבאי), שבכדי שהעבודה (תפלה) דנפש האלקית תפעול בנפש הבהמית שתוכלל בנפש האלקית [היינו שגם נה"ב תה"י לה אהבת ה', בכל לבבך בשני יצריך<sup>4</sup>], הוא ע"י שנפש האלקית מתלבשת בנפש הבהמית, שההתכוננות של נפש האלקית היא בענינים כאלו ובאופן שגם נפש הבהמית יכולה להשיג<sup>5</sup>. משאי"כ כשהתפלה היא מצד הנשמה עצמה, אינה פועלת בנפש הבהמית, כמבואר בהמאמר.

(ב) **והנה** בריר נה"ב ע"י שנה"א מתלבשת בנה"ב, הו"ע של מלחמה, כנ"ל. דענין המלחמה הוא, שיש מנגד וצריך ללחום עמוי. וענין פדה בשלום נפשי הוא שהפדי' דנפש האלקית מהגלות דנה"ב אינה באופן דמלחמה, כי אם, שע"י גילוי אור עליון מתבטלים הרצונות דנה"ב, שלכן אין צריך למלחמה כלל. וכמבואר בכ"מ<sup>6</sup>, וגם במאמר הנ"ל<sup>7</sup>, בענין הבירור שע"י עסק התורה, שהוא לא בדרך מלחמה (היינו שיש מנגד אלא שמנצחים אותו ע"י מלחמה, כי אם) שע"י גילוי אור התורה הוא ביטול הרע בעצמם<sup>8</sup>. ועד"ז הוא בתפלה, שע"י האהבה שלמעלה מטעם ודעת שמצד בחי' ח'י יחידה מתבטלים הרצונות דנפש הבהמית, והפדי' דנפש האלקית מהגלות דנה"ב היא באופן דשלום, פדה בשלום נפשי.

**ומבאר** שם<sup>11</sup>, דאמיתית הענין דפדה בשלום נפשי הוא ע"י גילוי היחידה דוקא. דביטול הרצונות דנה"ב שע"י האהבה שלמעלה מטו"ד שמצד המקיף דחי'

(1) תהלים נה, יט.

(2) ח"א (שער התפלה) מט, א ואילך.

(3) זהר הובא בלקו"ת ר"פ תצא. בשער התפלה שם. ובכ"מ. וראה זהר ח"א רמ, ב. ח"ג רמג, א.

(4) ואתחנן ו, ה. ברכות נד, א במשנה. ספרי (הובא בפרש"י) עה"פ.

(5) ראה תו"א וישב כט, ב. המשך תרס"ז ס"ע קלה ואילך. סה"מ עתיר ע' כה. ה'תשי" ע' 56. ובכ"מ.

(6) הבהא לקמן – ראה שערי תשובה שם פ"ה (נא, ג) ואילך.

(7) ויתירה מזה, שגם לאחר נצחון המלחמה נשאר בעולם ההתנגדות, כדלקמן ס"ב.

(8) המשך פדה בשלום תרניט (סה"מ תרניט ע' קסב ואילך) ותשי"ד (פייט ואילך – סה"מ ה'תשי"ד ע' 106 ואילך).

(9) פיי"א (גו, א).

(10) כ"ה הלשון בשערי תשובה שם.

(11) ספ"ו (ג, א) ואילך. וראה בארוכה ד"ה זה תשל"ט ס"ג ואילך (סה"מ מלוקט ח"ג ע' כו ואילך).

הוא רק מפני שהרצון דנה"א (דבחי' חי') מתגבר על הרצון דנה"ב. [אלא שמצד תוקף הרצון דנה"א מתבטלים ממילא הרצונות דנה"ב. דבהעבודה שע"פ טעם ודעת שמצד בחינת גר"ג, הבירור דנה"ב הוא ע"י שנפש האלקית מתלבשת בנה"ב ולוחמת עמה, משא"כ בבחי' חי', ע"י תוקף הרצון דנה"א (רצון שלמעלה מטעם), מתבטלים הם (הרצונות דנה"ב) ממילא. אבל מ"מ הביטול שלהם הוא רק מצד התגברות נה"א, ולא שהם בטלים בעצמם]. ולכן אין זה אמיתית ענין השלום. ואמיתית הענין דפדה בשלום נפשי הוא ע"י גילוי היחידה. דכיון שבחינת היחידה אין כנגדה לעו"ז, בבואה דבבואה לית להו"ז, לכן, ביטול הרצונות דנה"ב ע"י גילוי היחידה הוא (לא שע"י גילוי היחידה נעשה ביטול הרצונות, כי אם) שמצד היחידה אין מקום מלכתחילה לרצונות זרים. וזהו פדה בשלום נפשי גו' כי ברבים היו עמדי, דברבים היו עמדי הוא טעם (כ') על פדה בשלום נפשי, כי העבודה דברבים היו עמדי היא התעוררות וגילוי היחידה (כמבואר בארוכה בהמאמר<sup>12</sup>), וע"י גילוי היחידה, הפדי' דנה"א היא באופן דשלום, פדה בשלום נפשי.

ג) **וצריך** להבין, דכיון שע"י גילוי היחידה (העבודה דברבים היו עמדי) אין מקום למנגדים, הרי אין צריך או לפדי', ומוזה שברבים היו עמדי הוא טעם על פדה בשלום נפשי [דטעם הוא הסיבה שלפני הענין שמסוכב ממנו], משמע, שגם לאחרי הענין דברבים היו עמדי (גילוי היחידה) צריכה נה"א לפדי' (אלא שהפדי' היא בשלום). וביותר א"מ, דמוזה שברבים היו עמדי הוא טעם על פדה בשלום נפשי מקרב לי, משמע, דנוסף לזה שגם לאחרי הענין דברבים היו עמדי צריכה נפש האלקית (נפשי) לפדי' (סתם), היא צריכה גם לפדי' מהמלחמות שכנגדה. ולכאורה, הרי גם כשנה"ב הוא כישן (שאח"כ יכול להיות חוזר וניעור<sup>13</sup>) אינו לוחם בשעת מעשה כנגד נה"א, ומכש"כ<sup>14</sup> כשמתבטלים הרצונות דנה"ב (ע"י הרצון דנה"א דבחי' חי'), והאיך שייך שגם לאחרי גילוי היחידה (ברבים היו עמדי), שאז אין מקום כלל להרצונות דנה"ב, צריכה נה"א לפדי' ממלחמות שכנגדה. וי"ל הביאור, דזה שנאמר כי ברבים היו עמדי [דמזה משמע (כנ"ל) שפדה גו' מקרב לי הוא לאחרי ברבים היו עמדי] הוא בכדי לרמוז, שגם מי שהוא בדרגא נמוכה, שנפש האלקית (לא רק הדרגא דיחידה, אלא נה"א בכלל) אצלו היא בעולם, ועד שנפש הבהמית לוחמת כנגד נפשו האלקית, מ"מ, ע"י המחשבה בענין היחידה [ההחלטה שהנהגה שלו תהי' בהתאם לבחי' היחידה שבנפשו]<sup>15</sup>, ברבים היו עמדי, פדיית נפשו האלקית מהמלחמות דנה"ב (פדה נפשי מקרב לי) היא באופן דשלום.

12) יבמות קכב, א. ושו"נ. לקרית תצא לו, ג. מאמרי אדהאמ"צ דברים ח"ב ס"ע תקמב ואילך. ובכ"מ.

13) פי"ב (גו, ג).

14) תניא פי"ג (יה, סע"ב ואילך).

15) דהבירור דנה"ב (גם שבדרך מלחמה ומכש"כ שבדרך שלום) הוא נעלה יותר מזה שהוא רק כישן.

16) וע"ד קיום התומ"צ ע"י "שיזכור תמיד ענין מסירת נפשו" (תניא ספכ"ה), שהגילוי דענין היחידה (דמס"ג הוא מצד יחידה) בזכירת ענין המס"ג הוא רק בנוגע למעשה. ולהעיר ממ"ש בחניא שם ש, בזה יוכל לעמוד נגד יצרו לנצחו, היינו שגם הגילוי דיחידה בנוגע למעשה הוא באופן שהיצה"ר לוחם (אף שבבואה דבבואה לית להו) אלא שע"י זכרון המס"ג יוכל לנצחו.

**ד) ויובן** זה בהקדים מ"ש (בפרשתנו<sup>17</sup>) ושבתי בשלום אל בית אבי, ומבאר בעל הגאולה<sup>18</sup>, דהליכת יעקב לחרן היתה בכדי לברר את הניצוצות שהיו שם, וזהו שאמר ושבתי בשלום אל בית אבי, שבירור הניצוצות והשבתם (החזרתם) לשרשם (אל בית אבי) יהי' באופן דשלום. ומוסיף בהמאמר<sup>19</sup>, דפירוש בשלום הוא ב' שלום, שלום מלמעלה למטה ושלום מלמטה למעלה. ויש לומר עד"ז בנוגע לתיבת בשלום שבפסוק פדה בשלום נפשי, דבשלום הוא ב' שלום<sup>20</sup>, מלמעלה למטה ומלמטה למעלה. ויש לקשר זה עם הפסוק<sup>21</sup> וכל בניך לימודי הוי' ורב שלום בניך, דישי לומר, שענין ריבוי שלום (ורב שלום), אין ריבוי פחות משנים, הוא ב' בחינות דשלום, שלום מלמעלה למטה ושלום מלמטה למעלה.

**ולכאורה** צריך לומר, שהכוונה (בהמאמר) במלמעלה למטה ובמלמטה למעלה היא (גם) לשני האופנים שבענין הבירורים (הענין דושבתי, השבת הניצוצות לשרשם), בירור בדרך מלמעלה למטה ובירור בדרך מלמטה למעלה. וצריך להבין, הרי מבואר בכ"מ<sup>22</sup> [וגם במאמר הנ"ל (ד"ה פדה בשלום) דבעל הגאולה, הובא לעיל סעיפים א-ב], דענין השלום הוא בהבירור בדרך מלמעלה למטה (בירור שע"י גילוי אור), משא"כ הבירור שבדרך מלמטה למעלה (בירור שבתוך התלבשות) הוא באופן דמלחמה, ומזה שאומר דפירוש בשלום הוא ב' שלום, שלום מלמעלה למטה ושלום מלמטה למעלה, משמע שגם הבירור שמלמטה למעלה הוא באופן דשלום. ולהוסיף, דמזה שנאמר ושבתי בשלום ב' שלום (שצריך להיות שניהם), משמע, שבכל אחד מהם יש יתרון<sup>23</sup>.

**ה) והענין** הוא, דבשלום (שנעשה ע"י הבירור) שני אופנים. שנתבטל המנגד – ואופן זה הוא (בעיקר) בהבירור בדרך מלמעלה למטה. דבהבירור בדרך מלמטה למעלה, שהמברר מתלבש בהמתברר ומתעסק עמו שירצה להתברר, אין זה שהתחתון (המתברר) נתבטל אלא שהוא מתברר מצד הרצון שלו. וכיון שגם לאחרי שנתברר הוא מציאות דתחתון (דתחתון ועליון הם הפכים<sup>24</sup>), לכן, גם לאחרי שנתברר, שייך שינגד להעליון. ובעבודת האדם הוא, שהבירור דנה"ב ע"י שנה"א מתלבשת בנה"ב, הוא, שההתבוננות דנפש האלקית היא באופן שגם נפש הבהמית

17 ויצא כה, כא.

18 ת"ח פרשתנו כה, ד ואילך.

19 שם כו, א ואילך. וראה גם תו"א שם כא, ד.

20 כ"ה להדיא באוה"ת נ"ך כרך ג ד"ה פדה בשלום נפשי (ע' א"שח). אלא שביאור ענין "ב' שלום"

שם הוא באופן אחר.

21 ישע"י נד, יג.

22 ראה בהנסמן בהערה 8.

23 ראה תו"ח שם כו, ריש ע"ג, "צריך לב' שלימות הללו דוקא ולא די בשלום אחד". ולהעיר גם

מהמשך תערי"ב שבהערה 27.

24 להעיר מסה"מ קונטרסים ח"ב שיט, א, דמטה ומעלה, אפילו אם אינם מרוחקים בריחוק שטחי כ"כ

מ"מ הוי ריחוק טפי מפני שהם הפכים".

תבין ותשיג את הענין האלקי (שמתבונן בו) שע"ז תבוא לאהבה את ה'. דזה שנה"ב אוהבת את ה' (הגם שבטבעה היא נמשכת לענינים גשמיים<sup>25</sup>) הוא (לא ע"י שנתבטל המציאות שלה, אלא אדרבה) ע"י שהשכל דנה"ב בא להבנה שצריך לאהוב את ה'<sup>26</sup>. וכיון דזה שנפש הבהמית אוהבת את ה' (כולל גם ההבנה וההשגה שצריך לאהוב את ה') הוא מצד השכל דנפש האלקית (שנתלכש בהשכל דנה"ב), אבל נפש הבהמית מצד עצמה היא נמשכת לענינים גשמיים [וכמבואר בכ"מ<sup>27</sup> שהבירור דנה"ב שע"י התבוננות היא רק בדרך אתכפיא], הרי גם עכשיו (שגם נה"ב יש לה אהבת ה') נשאר בעולם ההתנגדות שלה לנה"א (אלא שההתנגדות שלה אינה באה בפועל). ובכדי שיהי' ביטול המנגד הוא ע"י הבירור בדרך מלמעלה למטה. דע"י<sup>28</sup> שמתגלה בהתחתון גילוי אור שאינו בערך אליו, הוא מתבטל ממציאיותו. ובעבודת האדם הוא, דע"י שנירגש בנה"ב האהבה דנה"א שלמעלה מטו"ד, דאהבה זו היא (בדרך כלל) אהבה רבה שלמעלה מהגבלת כלי הלב, ע"י מתבטל המציאות דנפש הבהמית, וע"י היא נהפכת לטוב, אתהפכא (שלמעלה מאתכפיא)<sup>29</sup>.

**ועוד** אופן בשלום (שנעשה ע"י הבירור), דזה שהי' בתחלה מנגד נעשה אוהב (ובלשון הכתוב<sup>30</sup> גם אויביו ישרים אתו) – ואופן זה הוא (בעיקר) בהבירור בדרך מלמטה למעלה. דבהבירור בדרך מלמעלה למטה, זה שהתחתון אינו מנגד הוא לפי שנתבטל ממציאיותו ע"י הגילוי אור, אבל לא שנעשה שינוי בהמציאות דהתחתון עצמו. דהגם שע"י גילוי האהבה רבה שלמעלה מטו"ד נהפכת נה"ב לטוב (אתהכפא), הרי האתהפכא שלה היא (לא מצד ענינה דנה"ב, אלא) מפני שע"י האהבה רבה דנה"א מתבטלת נה"ב ממציאיותה<sup>31</sup>. ואמיתית הענין דגם אויביו ישרים אתו הוא בהבירור בדרך מלמטה למעלה<sup>32</sup>, דזה שנפש הבהמית יש לה אהבת ה' הוא מצד השכל דנה"ב.

25 ראה קונטרס העבודה פ"ג (ע' 32), דאין זה סותר למ"ש בכ"מ (לקו"ת חוקת נו, ד. ועוד) דכח המתאווה בעצם אינו רע – כי "זהו רק שאין בו ציור רע בעצם, אבל מ"מ אינו טוב, ואדרבה בטבעו הוא נמשך לענינים חומריים".

26 ראה המשך תער"ב ח"ג ע' אשכב, ועם היות שזהו בדרך מלחמה שהנה"ב לוחם נגד נה"א מ"מ אופן הביטול שלו הוא ע"י שגם הוא מבין את הענין האלקי וגם הוא מסכים על הביטול דנה"א עד שגם הוא נתעורר באהבה. ולהעיר, דהגם שמבאר שם המעלה בהבירור שבדרך התלבשות, אומר שנה"ב "מסכים על הביטול דנה"א, היינו שאין זה מצד נה"ב עצמה אלא מצד נפש האלקית המתלבשת בה, וגם אז הוא רק באופן של "הסכמה".

27 המשך תער"ב שם.

28 בהבא לקמן, ראה בארוכה (עו"ד) המשך תער"ב שם ע' אשיח ואילך.

29 המשך תער"ב ס"ע אישכ ואילך. וראה שם (ע' אישכא) דוגמא לזה, דכשקטיגור רואה "הארת פני המלך ברב טוב וחסד" הוא נהפך לסניגור. וראה בארוכה ד"ה מחר חודש ה'תשי"א.

30 משלי טו, ז. ובוהר ח"א קמד, ב, "דההוא יצר הרע אתכפיא קמי' דיצר טוב". וע"פ מ"ש בפנים שענין "אויביו ישרים אתו" הוא בעיקר בהבירור שבדרך התלבשות, יומתק לשון הזהר, "אתכפיא קמי' דיצר טוב".

31 ראה המשך תער"ב שם ריש ע' אישכא בענין הפיכת המדות דנה"ב ע"י האה"ר שלמעלה מטו"ד, שהמדות "יוצאים מהטבעיות שלהם".

32 דהגם שזהו רק בבחינת אתכפיא, מ"מ הוא ע"י ההתעוררות שלו (המשך הנ"ל ס"ע אישכ).

ו) וזוהי ושנתי בשלום, וכן פדה בשלום, שלום מלמעלה למטה ושלום מלמטה למעלה, שהבירור דנפש הבהמית (פדה בשלום נפשי) וכן בירור הנצוצות שבעולם (ושנתי בשלום אל בית אבי) צריך להיות בשני האופנים, בדרך מלמעלה למטה ובדרך מלמטה למעלה, שע"ז ישנם שני הענינים (מעלות) דשלום. ולהוסיף, שהשלמות דשלום (שלום גם מלשון שלימות) הוא כשהשלום (שבכל אחד דשני האופנים) כולל שתי המעלות. שגם בהבירור שבדרך מלמטה למעלה יש (מע"ז) הענין דאתהפכא, ושגם בהבירור שבדרך מלמעלה למטה יש (מע"ז) המעלה שהבירור הוא מצד ענינו דהתחתון. וזהו פדה בשלום נפשי מקרב לי, שגם הענין דפדה בשלום, שהוא (בדרך כלל) הפדי' דנה"א מהגלות דנה"ב ע"י גילוי אור<sup>33</sup>, תהי' בו המעלה דמקרב לי (קרב מלשון קירוב)<sup>34</sup>, הבירור דנה"ב עצמה. ועד"ז לאיך, שגם הבירור שבדרך קרב (מלחמה) יהי' באופן דפדה בשלום, אתהפכא.

**וממשיך** הכתוב כי ברבים היו עמדי, ברבים היו עמדי הוא טעם (כי) על פדה בשלום נפשי מקרב לי, דע"י ההתבוננות בענין היחידה, שע"ז מתעורר אצלו ענין הביטול<sup>35</sup> [היינו, שגם לפני העבודה דפדה בשלום נפשי מקרב לי וצריך עדיין לפדות נפשו האלקית מהמלחמות דנה"ב, הוא מתעורר בביטול כללי לאלקות, שבא מהיחידה שבו], ע"י, הבירור דנה"ב הוא באופן דפדה בשלום נפשי מקרב לי, שבכל אחד דשני אופני הבירור ישנם שתי המעלות<sup>36</sup>.

ז) ויש לקשר ענין זה עם מה שמבאר כ"ק מו"ח אדמו"ר במאמרו ד"ה וכל<sup>37</sup> בניך לימודי הוי' ורב שלום בניך שאמרו בש"פ ויצא תרפ"ט (שבקונטרס דרושי חתונה<sup>38</sup>), דהתרגום ע"הפ וכל בניך גו' הוא וכל בניך אלפין באורייתא דהוי' וסגי יהי שלם בנך. ומבאר<sup>39</sup>, דזה שמדייק דאלפין באורייתא דהוי' (אף שלכאורה אין זה חידוש, דכולם יודעים שהתורה היא תורת הוי'<sup>40</sup>) הוא, שלימוד התורה שלהם הוא באופן שנרגש אצלו שהתורה היא תורת הוי'. ומוסיף בהמאמר, דפירוש אלפין באורייתא דהוי' הוא, דהגם שלימוד התורה (אולפנא) הוא שמבין ומשיג התורה בשכלו (שכל אנושי), מ"מ, גם בהלימוד (שכל) שלו נרגש שהתורה היא תורת הוי',

(33) כנ"ל ס"ב מהמאמר דבעל הגאולה.

(34) ראה לעיל ס"ד.

(35) וזהו מ"ש (פרשתנו כה, יז) "והי' זרעך כעפר הארץ ופרצת גו'", כי, ופרצת" הו"ע גילוי היחידה (כדלקמן סעיף י"ד), ולכן, "והי' זרעך כעפר הארץ", דעפר מורה על תכלית הביטול – ראה בכ"ז ד"ה והי' זרעך גו' (מאמר הראשון שנאמר בהתוועדות זו).

(36) הביאור בזה, ראה לקמו ס"ט.

(37) לשון הכתוב – ישע"י נד, יג.

(38) קונטרס ב – נדפס בסה"מ קונטרסים ח"א טז, ב ואילך. סה"מ תרפ"ט ע' 71 ואילך.

(39) בסיומו – סה"מ קונטרסים שם יט, ב, תרפ"ט ס"ע 79.

(40) כמו שמדייק בהמאמר בתחלתו. ואף ש"ל דלשון התרגום באורייתא דהוי' הוא כי בכתבו נאמר, "למודי הוי'" – הרי הדייק הוא בהכתוב (דלכאורה הול"ל לומדי תורה, וכי"ב).

אלפין באורייתא דהוי' ועיי' הרגש זה, גם הלימוד (ההשגה) שלו הוא כביטול. וכנדי שלימוד התורה יהי' באופן זה, הוא עיי' הקדמת עבודת התפלה. כי ענין התפלה הוא ההתקשרות והביטול לאלקות. ועיי' לימוד התורה באופן זה (דוקא) נעשה רב שלום בניך – ריבוי שלום להתלמידי חכמים העוסקים בתורה<sup>41</sup>, וגם ריבוי שלום בעולם כמו שלמדו רז"ל<sup>42</sup> מפסוק זה שתלמידי חכמים מרבים שלום בעולם.

**ומהמשך** הענינים שבהמאמר מובן, דכשלימוד התורה אינו באופן זה, אז, (נוסף לזה שאינו מביא שלום בעולם) אפשר שיביא לפירוד הלבבות, היפך השלום. כי כשחסר אצלו ההרגש שהתורה היא תורת הוי', אזי, הוא מחזיק טובה לעצמו שלמד תורה הרבה<sup>43</sup> ונעשה מציאות יש שמחזיק את עצמו לאיש המעלה ואדם חשוב, וזה גורם לפירוד הלבבות, כי מצד הישות שלו הוא חושב שכל מה שהזולת אומר או עושה הוא בכדי לנגד אליו. וכהסיפור (המובא בהמאמר<sup>44</sup>), שאחד (בר דעת גדול בהשכלה) בא להצ"צ על יחידות והתאונן אז מ'טרעט אויף מיר אין בית מדרש, וענה לו הצ"צ, דו ביסט זיך מתפשט איבער דעם גאנצן בית מדרש, איז וואו יענער טרעט איז אַלץ אויף דיר. ויש לומר, דזה שמביא בהמאמר שהטענה שלו היתה שדורסים עליו בבית מדרש, דהגם שבית מדרש הוא מקדש מעט<sup>45</sup>, דהשראת השכינה שבמקדש מעט היא מעין השראת השכינה שבבית המקדש<sup>46</sup>, מ"מ, גם שם היתה התפשטות הישות שלו. ומדייק בהמאמר, דזה שהתאונן לפני הצ"צ שדורסים עליו הי' בהיותו ביחידות, דענין היחידות הוא התקשרות היחידה של זה הנכנס ליחידות עם היחידה של האדמו"ר שאליו נכנס<sup>47</sup>, ואעפ"כ, גם בהיותו ביחידות הי' אצלו ההרגש שדורסים עליו. ולכן מביא בהמאמר פרטים הנ"ל דהסיפור, בכדי להדגיש שעיי' השכלה לבד, בלי עבודה, אפשר להיות התפשטות הישות גם במקדש מעט ואפילו כשנכנסים ליחידות, דמזה מובן ההכרח בענין העבודה. ולאח"י אמר לו הצ"צ פירוש הכתוב<sup>48</sup> יעזוב רשע דרכו ואיש און מחשבותיו, און (בחולם) הוא כח ועוז<sup>49</sup>, ופירוש איש און הוא איש חזק בדעת עצמו. וזהו יעזוב רשע דרכו ואיש און מחשבותיו, דכשם שיעזוב רשע דרכו הוא דבר שמוכרח, דבלי תשובה א"א לגשת אל הקודש, כן מוכרח שהאיש און יעזוב את מחשבותיו (המחשבות דישות).

(41) כפירוש התרגום, וסגי יהי שלם בנך".

(42) סוף מס' ברכות.

(43) היפך הוראת המשנה (אבות פ"ב מ"ח) אם למדת תורה הרבה אל תחזיק טובה לעצמך.

(44) סה"מ קונטרסים שם י"ט, א. תרפ"ט ע' 78.

(45) יחזקאל י"א, טז. מגילה כ"ט, א.

(46) ראה בארוכה קונטרס בענין "מקדש מעט זה בית רבינו שבבבל" (קה"ת, תנש"א. ס' השיחות

תשנ"ב ח"ב ע' 465 ואילך).

(47) ראה בארוכה שיחת שמח"ת שנה זו (תשכ"ב).

(48) ישע"י נה, ז.

(49) וכמו מרוב אונים או מצאתי און ליי' (ישע"י מ, כו. הושע יב, ט) – סה"מ קונטרסים ותרפ"ט שם.



**ויש** לומר, דמ"ש מחשבותיו לשון רבים, הוא, כי בהמחשבה דישות ישנם כו"כ דרגות, ולכן נאמר יעזוב גו' מחשבותיו לשון רבים, שצריך לעזוב את מחשבה שבדקות, ואפילו שבדקות דדקות. ולהעיר, ממאמר רו"ל<sup>50</sup> בענין רבב שעל בגד שחוצץ לענין טבילה, של בנאין [אלו תלמידי חכמים שעוסקים בבנינו של עולם] מצד אחד ושל בור משני צדדין. דמזה מובן גם בנוגע לרבב רוחני, שבתלמיד חכם גם מחשבה שבדקות חוצצת, ולכן הכרח שיעזוב מחשבותיו לשון רבים.

**ומבואר** בהמאמר<sup>51</sup>, שהתחלת העבודה הוא הביטול. כי בכדי להתקרב לאלקות, הן בבחינת קירוב מלמטה למעלה לעלות מדרגא לדרגא בתפלה והן בבחינת קירוב מלמעלה למטה בהשגת אלקות בנפשו בתורה, הוא ע"י ענוה ושפלות. ויש לומר, דזה שמפרט בהמאמר שני האופנים דקירוב לאלקות, הגם שבכדי לבאר לשון התרגום אלפין באורייתא דהוי' נוגע לכאורה רק הקירוב שע"י תורה, הוא בכדי לרמז שע"י קדימת הביטול, השלום דבניך, ת"ח העוסקים בתורה (מלמעלה למטה), הוא בשלימות, שכולל גם מעלת השלום דתפלה (מלמטה למעלה)<sup>52</sup>.

**ח) והענין** הוא, דכיון שהכוונה בירידת ונפילת הנצוצות היא בכדי שיתבררו ויחזרו למקורם [שע"י יתעלו למעלה יותר מכמו שהיו קודם ירידתם], הרי אין שייך שיהי' איזה מניעה ועיכוב (מצד הנצוצות) להבירור שלהם. דזה שאפשר להיות מניעה ועיכוב הוא רק מצד האדם (המברר), שיש לו בחירה חפשית, אבל מצד הנצוצות — מוכרח שיתבררו. [וזהו מ"ש ואדונירם על המס<sup>53</sup>, אדונירם הוא אדוני רם, אדוני הוא ע"ד שם אד' (בחינת שכינת') ורם מלשון רוממות הוא אור א"ס שלמעלה מעולמות (קוב"ה)]. וע"פ המבואר לקמן (סעיף יו"ד) דענין הבירורים הוא ליחדא קוב"ה ושכינתו, יש לומר, דמס הו"ע הבירורים. ונק' בשם מס, שמש הוא דבר שמוכרח לשלם. ובחינת אדונירם הוא המכריח גביית המס, בירור הנצוצות]. ויתירה מזה, שהנצוצות רוצים ומשתוקקים להתברר. וזהו ברבים היו עמדי, שהנצוצות הנמצאים בבחינת רבים (רשות הרבים, טורי דפרודא<sup>54</sup>) משתוקקים שיברר אותם [בדוגמת ענין ברבים היו עמדי בפשטות, שאנשי אבשלום התפללו לנצחוננו של דוד<sup>55</sup>]. אלא דכיון שהנצוצות הם בגלות בבחינת רבים, אין זה בגילוי. ועד שלפעמים נדמה להאדם שעניני העולם (לא רק שאינם מסייעים, אלא) מונעים אותו מעבודת ה', כי ההעלם דהנצוצות הוא העלם בתכלית, ע"ד העלם שאינו במציאות. וע"י העבודה

50) שבת קיד, א. וראה סה"מ תשי"ד ע' 118.

51) סה"מ קונטרסים שם יח, ב. תרפ"ט ע' 77.

52) הביטול שעל ידו השלום דהבירורים הוא בשלימות, הוא ביטול שמצד יחידה. ועפ"י יש להוסיף

ביאור בזה שמביא בהמאמר שמאורע הנ"ל הי' בהיותו ביחידות אצל הצ"צ — דע"י שהצ"צ דיבר עמו בענין הביטול בהיותו ביחידות, המשך תנינת כח לא רק על ביטול סתם אלא גם על ביטול שמצד יחידה.

53) מלכים"א ה, כח.

54) ראה אוה"ת (יהל אור) להצ"צ עה"פ פדה בשלום ס"י (ע' רח).

55) ירושלמי סוטה פ"א ה"ח.

דברבים היו עמדי, התעוררות היחידה, עצם הנשמה שלמעלה מהתפשטות (מציאות), מתעורר ומתגלה ההעלם שאינו במציאות דהנצוצות, והתשוקה שלהם להתברר, ענין רבים היו עמדי, ואזי רואים בגילוי שעניני העולם (לא רק שאינם מונעים, אלא) מסייעים לעבודת ה'.

ט) **וזהו** פדה בשלום נפשי מקרב לי כי רבים היו עמדי, דהשלום של הבירור שע"י העבודה דברבים היו עמדי (התעוררות היחידה) הוא בשלימות, שכולל שתי המעלות (כנ"ל סעיף ו), כי ע"י העבודה דברבים היו עמדי, התעוררות היחידה, מתגלה שהנצוצות שנמצאים בגלות ב(רשות ה)רבים היו עמדי (הרצון והתשוקה שלהם להתברר), ולכן גם הבירור בדרך מלמעלה למטה יש בו מעין המעלה שהבירור הוא מצד התחתון, כי גם בירור זה הוא שהתחתון רוצה להתברר (אלא שהבירור כפועל הוא ע"י גילוי אור שלמעלה ממנו), ועד"ז לאידך, שגם הבירור שבדרך מלמעלה למעלה הוא באופן שמתבטל ההתנגדות של התחתון. דזה שנתבאר לעיל (סעיף ה) שגם לאחרי הבירור דהתחתון (בירור בדרך מלמעלה למעלה) נשאר עדיין בהעלם ההתנגדות שלו, הוא, מפני שבירור התחתון הוא ענין שנתוסף בו (ע"י המברר שנתלבש בו), היפך הטבע דהתחתון. וכמו נפש הבהמית שבטבעה נמשכת לענינים גשמיים, והאהבה לאלקות [שנעשה אצלה ע"י נפש האלקית שנתלבש בה] הוא היפך טבעה. ומזה מובן, דכשהתחתון הוא באופן שעוד לפני ההתלבשות של המברר בו (עבודת הבירור) הוא רוצה ומשתוקק (בגילוי) להתברר, אזי, הבירור אינו דבר נוסף עליו, ומכש"כ שאינו היפך טבעו, ולכן הבירור שלו (גם הבירור שבדרך התלבשות) הוא ע"ד הענין דאתהפכא.

יוד) **והנה** ידוע<sup>56</sup> דכללות ענין העבודה הוא ליחדא קוב"ה ושכינתא. והו"ע יחוד סובב וממלא, כי קוב"ה הוא בחינת סוכ"ע ושכינתא הוא בחינת ממכ"ע<sup>57</sup>. וזהו שאמר יעקב ושבתי בשלום אל בית אבי והי' הוי' לי לאלקים, שע"י עבודת הבירורים (ושבתי בשלום אל בית אבי, החזרת הנצוצות למקורם) [דעיקר העבודה שבשבילה ירדה הנשמה למטה היא עבודת הבירורים]<sup>58</sup> יהי' והי' הוי' לי לאלקים, יחוד הוי' (סובב) ואלקים (ממלא). ויש לומר, דע"י עבודת הבירורים בשני האופנים (בדרך מלמעלה למטה ובדרך מלמעלה למעלה), ובאופן שכל אחד מהם כלול משניהם, ע"ז, היחוד דסובב וממלא הוא בשני האופנים, המשכת סובב כממלא והעלאת ממלא בסובב, ובאופן שכל אחד מהם כלול משניהם. ועפ"ז יש לבאר השייכות דענין זה ליעקב דוקא, כי ההתכללות דשני האופנים שבעבודת הבירורים שבכל אחד מהם ישנם שתי המעלות, הוא ע"י גילוי בחינת היחידה, למעלה מהגבלה,

56 תניא פמ"א (ג, ב).

57 תניא שם (גח, א).

58 תניא פל"ז (מח, ב).

וזו שביעקב נאמר<sup>59</sup> ופרצת ימה וקדמה וצפונה ונגבה, נחלה בלי מצרים<sup>60</sup>, הוא לפי שהי' בו גילוי היחידה (כמו שנתבאר לעיל<sup>61</sup>).

**והנה** ידוע דשכינה היא בחינת מלכות<sup>62</sup>, הכוללת את כל נשמות ישראל, כמארז"ל<sup>63</sup> כל ישראל בני מלכים הם<sup>64</sup>. ועפ"ז יש לומר, דביחוד קוב"ה ושכינתו נכלל גם היחוד דהקב"ה וישראל. דשלימות היחוד הוא כשהוא בשני האופנים, המשכה והעלאה. ויש לומר, דמהטעמים על זה שענין הנישואין דהקב"ה וישראל יהי' לעתיד לבוא<sup>65</sup>, כי אז יהי' גילוי היחידה ע"י משיח שהוא בחי' יחידה הכללית<sup>66</sup>, אמיתת הענין דפרצת, ע"י שיעלה הפורץ לפנינו<sup>67</sup>, בקרוב ממש.

---

(59) פרשתנו (ויצא) כח, יד.

(60) שבת קיח, סע"א ואילך.

(61) בד"ה והי' זרעך גוי' ופרצת גוי', מאמר הראשון שנאמר בהתוועדות זו.

(62) תניא פנ"ב. ובכ"מ.

(63) שבת סז, א.

(64) ראה רד"ה ויאמר גוי' מחר חודש גוי' ה'תשמ"ה (לעיל ע' כג ואילך). וש"נ.

(65) שמור ספטי"ו. וראה לקוית שה"ש מח, א ואילך.

(66) רמ"ז לזח"ג רט, ב (נדפס במקדש מלך קצ, ב). לית להאריז"ל עה"פ (בראשית ה, כב) ויתהלך

חנוך. ועוד. וראה אוה"ת נצבים ע' אר"עו. סה"מ תרכ"ז ע' טז. תרנ"ה ס"ע יט ואילך. תרצ"ט ע' 207. ועוד.

(67) ע"פ לשון הכתוב – מיכה ב, יג. וראה אגדת בראשית ספ"ד. וראה גם ב"ר פפ"ה, יד ובפרש"י

לשם.

